

إذن : بسبب ظلمهم وأخذهم غير حقهم حرم الله عليهم أشياء كانت حلالاً لهم ؛ لذلك قال تعالى :

﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (١١٨)

[النحل]

ظلموا أنفسهم بأن أعطوا لأنفسهم متاعاً قليلاً عاجلاً ، وحرموها من المتعة الحقيقية الباقية .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١١٩)

الحق سبحانه وتعالى يعطي عبده فرصة ، ويفتح له باب التوبة والرجاء ، فمن رحمته سبحانه بعباده أن شرع لهم التوبة من الذنوب ، ومن رحمته أيضاً أن يقبلها منهم فيتنوب عليهم . ولو أغلق باب التوبة لتحول المذنب - ولو لمرة واحدة - إلى مجرم يُعزى في المجتمع ، ويفتح باب التوبة يقى الله المجتمع من هذه العريضة .

وبين الرسول ﷺ مكانة التوبة فيقول :

« لله أشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدكم كان على راحته يارض فلاة^(١) فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحته ، فبينما هو كذلك إذ

(١) الفلاة : الصحراء الواسعة التي لا ماء بها ولا أنيس . فهي أرض قفر لأنها فليت عن كل

خير . [لسان العرب - مادة : قلا]

سُورَةُ النِّحْلِ

○ ٨٦٧ ○

هو بها قائمة عنده فأخذ بخطامها^(١) ثم قال من شدة الفرح : اللهم أنت عبيدي وأنا ربك . أخطأ من شدة الفرح ،^(٢)

وقوله تعالى في بداية الآية : ﴿ ثُمَّ ﴾ تدلُّ على كثرة ما تقدم من ذنوب ، ومع ذلك غفرها الله لهم ليبيِّن لك البَؤْسَ الشاسع بين رحمة الله وإصرار العصاة على الكفران بالله ، وعلى المعصية .

وقوله تعالى : ﴿ بَجَاهِلَةٍ ﴾

أى : بطيش ونمق وسفَه . وجميعها داخلة في الجهل بمعنى أن تعتقد شيئاً وهو غير واقع ، فالجهل هنا ليس المراد منه عدم العلم ، إنما الجاهل مَنْ كانت لديه قضية مخالفة للواقع وهو متمسك بها . والمراد أن ينظر إلى خير عاجل فى نظره ، ويترك خيراً أجلاً فى نظر الشرع .

وقد ورد هذا المعنى فى قول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ ﴾ (١٧)

[النساء]

بجهالة : يعنى فى لحظة سفَه وطيش ، فالعاصى يعلم الحكم تماماً ، ولكنه فى غفلة عنه ، وعدم تبصُّر بالعواقب ، ولو فكَّر فى عاقبة أمره ما تجرأ على المعصية .

لذلك نقول : إن صاحب المعصية لا يُقدِّم عليها إلا فى غيبة العقل .

(١) الخطام : أن يأخذ حبلاً من ليف أو شعر أو كتان ، فيجعل فى أحد طرفيه حلقة ثم يشد فيه الطرف الآخر حتى يصير كالمعلقة ، ثم يقلد البعير ثم يُنثى على مُخطئه . [اللسان - مادة : خطم] .

(٢) الحديث أخرجه مسلم فى صحيحه (٢٧٤٧) من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه .

ولذلك قال ﷺ :

« لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ^(١) ، ولو استحضر قسوة الجزاء لما أقدم على معصيته ، ولكن سفهه وطيشه يَغْلَفُ الجزاء ويستتره عقم وَيُزَيِّنُ له ما ينتظره من لذة ومتعة عاجلة .

وهَبْ أن شخصاً ألحَّتْ عليه غريزة الجنس ، وهى أشرس الغرائز فى الإنسان ، ففكَّر فى الفاحشة والعياذ بالله ، وقبل أن يقع فى هذه الوهدة السحيقة أخذناه إلى موقد النار ، وذكرناه بما غفل عنه من جزاء وعقوبة هذه الجريمة.

بالله عليك ، ماذا تراه يفعل ؟ هل يُصِرُّ على جريمته ؟ لا ، لأنه كان ذاهلاً غافلاً ، وبمجرد أن تذكره يرجع .

إذن: طيشه وسفهه صرفه عن التفكير فى العاقبة وأذهله عن ردِّ الفعل ، وجعله ينظر إلى الأمور نظرة سطحية متعجلة .

وقوله : ﴿ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا ۚ ﴾ (٦١٩) [النحل]

والتوبة هنا هى التوبة النصوح الصادقة ، التى ينوب صاحبها الإقلاع عنها وعدم العود إليها مرة أخرى ، ويعزم على ذلك حال توبته . فإذا فعل ذلك قبل الله منه وتاب عليه .

ولا يمنع ذلك أن يعود للذنوب مرة أخرى إذا ضَعُفَتْ نفسه عن المقاومة ، فإن عاد عاد إلى التوبة من جديد ، لأن الله سبحانه من

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (٥٧) كتاب الإيمان من حديث أبى هريرة رضى الله عنه ، وكذا البخارى فى صحيحه (٢٤٧٥) .

اسمائته ﴿ التواب ﴾ أى : كثير التوبة . فلم يقل : تائب بل تواب .
فلا تنقطع التوبة فى حق العبد مهما انقلب ، وعليه أن يحدث لكل ذنب
توبة .

بل وأكثر من ذلك ، إذا تاب العبد وأحسن التوبة . وأتى بالأعمال
الحسنة بدلاً من السيئة . من الله عليه بأن يُبدل سيئاته حسنات ،
وهذه معاملة رب كريم غفور رحيم .

وقوله سبحانه :

﴿ إِنَّ رَّبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١٦٩)

[النحل]

فيه إشارة لحرص النبى ﷺ علينا ، وأنه يسره أن يغفر الله لنا .
﴿ إِنَّ رَّبَّكَ ﴾ يا محمد غفور رحيم . فكأنه سبحانه يمتن على
نبيه ﷺ أنه سيغفر للمذنبين من أمته .

ثم يقول الحق سبحانه واصفاً نبيه إبراهيم عليه السلام :

﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا
وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (١٢٠)

بعد أن ذكرت الآيات طرفاً من سيرة اليهود ، وطرفاً من سيرة
أهل مكة تعرضت لخليل الله إبراهيم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام

والسؤال : لماذا إبراهيم بالذات دون سائر الأنبياء ؟

ذلك لأنه أبو الأنبياء ، وله مكانته بين الأنبياء ، والجميع يتمحكون
فيه ، حتى المشركون يقولون : نحن على دين إبراهيم ، والنصارى
قالوا عنه : إنه نصرانى . واليهود قالوا : إنه يهودى .

فجاءت الآية الكريمة تطل شخصية إبراهيم عليه السلام ،
وتوضّح مواصفاتها ، وتردُّ وتبطل مزاعمهم في إبراهيم عليه السلام ،
وهاكم مواصفاته :

﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ (٧٠)

[التل]

أُمَّة : الأمة في معناها العام : الجماعة ، وسياق الحديث هو
الذي يُحدّد عددها ، فنقول مثلاً : أمة الشعراء . أى : جماعة
الشعراء ، وقد تكون الأمة جماعة قليلة العدد ، كما في قوله
تعالى :

﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ﴾ (٧٣)

[القصص]

فسمى جماعة من الرعاة أمة : لأنهم خرجوا لغرض واحد ، وهو
سقى دوابهم .

وتُطلق الأمة على جنس في مكان . كامة الفرس ، وأمة الروم ،
وقد تُطلق على جماعة تتبع نبياً من الأنبياء . كما قال سبحانه :

﴿وَأَنَّ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ (٧٤)

[فاطر]

وحين نتوسّع في معنى الأمة نجدّها في رسالة محمد ﷺ تشمل
جميع الأمم : لأنه أرسل للناس كافة ، وجمع الأمم في أمة واحدة ،
كما قال تعالى :

﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ (٩٦)

[الأنبياء]

ومعنى أمة واحدة . أى : جامعة لكل الأمم .

شُكْرُ الْكَمَالِ

٨٢٧١

فالمعنى - إذن - أن إبراهيم - عليه السلام - يقوم مقام أمة كاملة : لأن الكمالات المطلقة لله وحده ، والكمالات الموهوبة من الله لخلق في الرسل تُسمى كمالات بشرية موهوبة من الله .

أما ما دون الرسل فقد وُزعت عليهم هذه الكمالات ، فآخذ كل إنسان واحداً منها ، فهذا آخذ العلم ، وهذا الشجاعة ، وهذا الكرم ، وهكذا لا تجتمع الكمالات إلا في الرسل .

فإذا نظرت إلى إبراهيم - عليه السلام - وجدت فيه من المواهب ما لا يوجد إلا في أمة كاملة .

كذلك رسولنا محمد ﷺ حينما حدد موقعه بين رسالات الله في الأرض يقول :

« الخير في » وهذا هو الكمال البشري الذي أعطاه الله إياه - وفي أمتي ^(١) .

أي : أن كل واحد منهم آخذ جزءاً من هذا الكمال ، فكان كماله ﷺ مبثوث في أمة كلها .

لذلك حين تتتبع تاريخ إبراهيم - عليه السلام - في كتاب الله تعالى تجد كل موقف من مواقفه يعطيك خصلة من خصال الخير ، وصفة من صفات الكمال ، فإذا جمعت هذه الصفات وجدتتها لا توجد إلا في أمة بأسرها ، فهو إمام وقدرة جامعة لكل خصال الخير .

(١) قال ابن خبَر العسقلاني : لا أعرفه ، ولكن معناه صحيح . ذكره القاري في « الأسرار المرفوعة » (٤٥٧) وكذا السيوطي في « الدرر المنتثرة » (٢٢٠) ، والمجلوني في كشف الخفاء (٤٧٦/١) .

ومن معانى أمة : أنه عليه السلام يقوم مقام أمة فى عبادة الله وطاعته .

وقوله : ﴿ قَاتِلُوا اللَّهَ ۖ ﴾ (١٢٠)

[النحل]

أى : خاشعاً خاضعاً لله تعالى فى عبادته .

﴿ حَنِيفًا ۖ ﴾ (١٢٠)

[النحل]

الحنف فى الأصل : الميل ، وقد جاء إبراهيم - عليه السلام - والكون على فساد واعوجاج فى تكوين القيم ، فمال إبراهيم عن هذا الاعوجاج ، وحاد عن هذا الفساد .

والحق سبحانه وتعالى لا يبعث الرسل إلا إذا طُم الفساد ، إذن : ميله عن الاعوجاج والفساد ، فمعتاده أنه كان مستقيماً معتدلاً على الدين الحق ، مائلاً عن الاعوجاج حائداً عن الفساد .

ثم ينهى الحق سبحانه الآية بقوله :

﴿ وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۖ ﴾ (١٢٠)

[النحل]

وهذه هى الصفة الرابعة لخليل الله إبراهيم بعد أن وصفه بأنه كان أمة قانتاً لله حنيفاً ، وجميعها تنفى عنه الشرك بالله ، فما فائدة نفى الشرك عنه مرة أخرى فى :

﴿ وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۖ ﴾ (١٢٠)

[النحل]

يجب أن نفرّق بين أنواع الشرك ، فمنه الشرك الأكبر ، وهو أن تجعل لله شركاء ، وهو القعة فى الشرك ، ومنه الشرك الخفى ، بأن تجعل للأسباب التى خلقها نَحْل فى تكوين الأشياء .

فآية هنا : ﴿وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٢٥)﴾ [النحل]

أي : الشرك الخفى ، فالأوصاف السابقة نفت عنه الشرك الأكبر ، فاراد سبحانه أن ينفى عنه شرك الأسباب أيضاً ، وهو دقيق خفى .

ولذلك عندما ألقى - عليه السلام - فى النار لم يلتفت إلى الأسباب وإن جاءت على يد جبريل - عليه السلام - ، فقال له حينما عرض عليه المساعدة : أما إليك فلا^(١) . فإين الشرك الخفى - إذن - والأسباب عنده معدومة من البداية ؟

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ إِجْتِبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٢٦)﴾

توله تعالى : ﴿شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ (١٢٦)﴾ [النحل]

فيه تلميح لأهل مكة الذين جحدوا نعمة الله وكفروها ، وكانت بلدهم أمة مطمئنة ، فلا يليق بكم هذا الكفر والجحود ، وأنتم تدعون أنكم على ملة إبراهيم - عليه السلام - فإبراهيم لم يكن كذلك ، بل كان شاكراً لله على نعمه .

وقوله : ﴿اجْتِبَاهُ (١٢٦)﴾ [النحل]

اصطفاه واختاره للنبوة ، واجتباة إبراهيم - عليه السلام - كان من اختبار ، كما قال تعالى :

﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ (١٢٤)﴾ [البقرة]

أي : اختبره ببعض التكاليف ، فاستمها إبراهيم على أكمل وجه ، فقال له ربه :

(١) أورده القرطبي فى تفسيره (٤٤٨٢/٦) فى تفسير قوله تعالى : ﴿قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ (٢٥)﴾ [الأنبياء] من حديث أبي بن كعب . وإن إبراهيم عليه السلام قال : «حسبى من سؤالى علمه بحالى» .

[البقرة]

﴿ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۖ ﴾ (١٢٤)

ولكنه لحبه أن تتصل الإمامة في ذريته قال :

[البقرة]

﴿ قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ۖ ﴾ (١٢٤)

فعُدل الله له هذه الرغبة ، وصحح له ، بأن ذريتك سيكون منها الظالم ، فقال :

[البقرة]

﴿ لَا يَبَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ۖ ﴾ (١٢٤)

لذلك تعلّم إبراهيم - عليه السلام - من هذا الموقف ، وأراد أن يحتاط لنفسه بعد ذلك ، فعندما أراد أن يطلب من ربه أن يرزق أهل مكة من الثمرات قال :

﴿ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ ۞ ﴾ (١٢٦)

[البقرة]

فصحح الله له أيضاً هذا المطلب ، فالموقف هنا مختلف عن الأول ، الأول كان في إمامة القيم والدين ، وهذه لا يقوم بها ظالم ، أما هذه فرزق وعطاء ربوبية يشمل المؤمن والكافر والطائع والعاصي ، فالجميع في الرزق سواء ، فقال تعالى :

[البقرة]

﴿ وَمَنْ كَفَرَ ۖ ۞ ﴾ (١٢٦)

أي : سارزق الكافر أيضاً^(١) .

(١) قال ابن عباس : كان إبراهيم يسجدها على المؤمنين دين الناس ، فأنزل الله (وَمَنْ كَفَرَ) أيضاً أرزقهم كما أرزق المؤمنين ، الخلق خلقاً لا أرزقهم ، استحبهم قليلاً ثم أسطرهم إلى عذاب النار وبئس المصير ، ثم قرأ ابن عباس : ﴿ كَلَّا بُدْ لَهُمْ مِنْهُمْ وَظُلْمٌ مِنْهُمْ ۖ ﴾ (١٢٦) . ذكره ابن كثير في تفسيره (١/١٧٥) .

وهذا تتجلى عظمة الربوبية التي تُربى الأنبياء ، وتصنعهم على عَيْنِهَا ، فكل مواقف الأنبياء تتجمع في النهاية ، وتعطينا خلاصة الكمال البشري .

ويدل على دقة إبراهيم - عليه السلام - في أداء ما طُلب منه موقفه في بناء البيت ، فبعد أن دلَّه الله على مكانه أخذ يُزيح عنه آثار السيول ، ويكشف عن قواعده ، وكان يكفى إبراهيم لتنفيذ أمر ربه أن يرفع البناء إلى ما تناله يده من ارتفاع ، ولكنه أحب أن يأتى بالأمر على أتم وجهه ، وينفذه بدقة واحتياط ، ففكر أن يأتى بحجر مرتفع ، ويقف عليه ليزيد من ارتفاع البناء ، فجاء بالحجر الذي هو مقام إبراهيم ، كل ذلك وولده يساعده ؛ لذلك لما أتى بالحجر جاء بحجر لا يرفعه إلا رجلان .

وكذلك موقفه الإيمانى وتخليه عن الأسباب ، حينما ترك زوجته هاجر وصغيره إسماعيل في وادٍ غير ذي زرع ، وفي مكان خالٍ من مقومات الحياة وأسباب العيش^(١) .

إنه لا يؤمن بالأسباب ، إنما يؤمن بمُسبِّبها ، وطالما أنه سبحانه موجود فسوف يُوقِّر لهم من الأسباب ما يحفظ حياتهم ؛ لذلك حينما سألته هاجر : أهذا منزل أنزلكه الله أم من عندك ؟

فلما علمت أنه من الله قالت : إني لن بضيعتنا . وكان إيمان

(١) وذلك قوله تعالى عن إبراهيم أن قال : ﴿ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِدَّةَ يَوْمَكَ الْفَرَجِ رَبَّنَا لِئِمَّا يُلْحِقُوا الْفِتْلَةَ نَجْعَلَ لَهَا مَخْرَجًا وَيَرْجِعُوا إِلَى اللَّهِ رَبِّهِمْ وَأَرْزُقُهُمْ مِنْ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴾ [إبراهيم]

إبراهيم تضح على زوجته ، وملا قلبها يقيناً في الله تعالى .

وقوله سبحانه :

﴿ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (١٢١)

[النحل]

كيف .. بعد كل هذه الارصاف اليمانية تقول الآيات (وَهَدَاهُ) اليست هذه كلها هداية ؟

نقول : المراد زاده هداية ، كما قال تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآثَامُ تَقْرَأَهُمْ ﴾ (١٢٧)

[محمد]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَءَاتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (١٢٢)

الحق سبحانه يبين ان جزاء إبراهيم - عليه السلام - عظيم في الدنيا قبل جزاء الآخرة ، والمراد بحسنة الدنيا محبة جميع أهل الأديان له . وكثرة الأنبياء في نريته والسيرة الطيبة والذكر الحسن .

وما نحن نتحدث عن صفاته ومناقبه ونفخر ونعتز به . وهذا العطاء من الله لإبراهيم في الدنيا ؛ لأنه بالغ في طاعة ربه وعبادته .

وقد حلق إبراهيم - عليه السلام - من ربه هذه المكانة ، فقال :

﴿ رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً وَآخِزْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ (٨٦) وَأَجْعَلْ لِي لِسَاناً صِدْقاً
فِي الْآخِرِينَ (٨٤)

[الشعراء]

حُكْماً : أي : حكمة أضع بها الأشياء في مواضعها .

سُورَةُ النُّحْلِ

○ ٨٢٧٧ ○

ولسان صدق : هو الذكر الطيب والثناء الحسن بعد أن أموت .

وقوله تعالى :

﴿وَأَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٨٢٧)

[النحل]

فإن كان هذا جزاءه في الدنيا ، فلا شك أن جزاء الآخرة أعظم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٨٢٨)

الحق سبحانه وتعالى بعد أن ذكر بعضاً من صفات الخليل إبراهيم من كونه أمة قانتاً لله حنيفاً ، ولم يك من المشركين ، وأنه شاكر لآنعمه ، واجتباة ربه وهداه .. إلخ قال :

﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ (٨٢٨)

[النحل]

يا محمد :

﴿أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ (٨٢٩)

[النحل]

كان قمة مناقب إبراهيم ورحمته أننا أوحينا إليك يا خاتم الرسل أن تتبع ملته .

وملة إبراهيم : أي شريعة التوحيد .

ثم يؤكد الحق سبحانه براءة إبراهيم من الشرك فيقول :

﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٨٣٠)

[النحل]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ
وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا
كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ ١٢٤

بعد أن تحدث الحق سبحانه عن إبراهيم أبي الانبياء ، وذكر جانباً من صفاته ومناقبه تكلم عن بنى إسرائيل في قضية خالفوا فيها أمر الله بعد أن طلبوا بأنفسهم ، وكان القرآن يقول لهم : لقد زعمتم أن إبراهيم كان يهودياً ، فهذا هي صفات إبراهيم ، لماذا عن صفاتكم انتم ؟ وابن انتم من إبراهيم عليه السلام ؟

ويعطينا الحق سبحانه مثلاً عن مخالفتهم لأمرهم فيما يأمر به ، وأنهم ليسوا بإبراهيم في اتباعه ، فيذكر ما كان منهم في أمر السبت .

و (السبت) هو يوم السبت المعروف التالي للجمعة السابق للأحد ، والسبت مأخوذ من سَبَتَ يَسْبِتُ سَبْتًا . يعنى : سكن واستقر . ومنه قوله تعالى :

﴿ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سَبَاتًا ﴾ ٩

[النبا]

ذلك أن بنى إسرائيل طلبوا يوماً يرتاحون فيه من العمل ، ويتفرغون فيه لعبادة الله ، وقد اقترح عليهم نبيهم موسى - عليه السلام - أن يكون يوم الجمعة ، فهو اليوم الذي أتم الله فيه خلق

الكون في ستة أيام ، وهو اليوم الذي اختاره الخليل إبراهيم ، ولكنهم رفضوا الجمعة واختاروا هم يوم السبت وقالوا :

إن الله خلق الدنيا في ستة أيام بدأها بيوم الأحد ، وانتهى منها يوم الجمعة ، وأرتاح يوم السبت ، وكذلك نحن نريد أن نرتاح ونفترغ لعبادة الله يوم السبت . وهكذا كانت هذه رغبته واختيارهم .

أما العيسويون فرفضوا أن يتبعوا اليهود في يوم السبت . أما إبراهيم عليه السلام في يوم الجمعة ، واختاروا يوم الأحد على اعتبار أنه أول بدء الخلق .

أما أمة محمد ﷺ فقد اختار لها الله يوم الجمعة يوم الانتهاء وتمام النعمة^(١) .

إذن : اليهود طلبوا يوم السبت واختاروه للراحة من العمل والتفرغ للعبادة ، فهذا مطلبهم ، وقد وافقهم ربهم سبحانه وتعالى عليه ، وأمرهم أن يتفرغوا لعبادته في هذا اليوم ، وافقهم ليُبين لجاهلهم وعنادهم ، وأنهم لن يؤثروا بما التزموا به وإن اختاروه بأنفسهم ، ووافقهم ليقطع حجتههم ، فلو اختار لهم يوماً لاختاروه بأنفسهم ، ولكن هاهم يختارونه بأنفسهم .

كما أن قصة السبت مع اليهود جاءت لتخدم قضية عقديّة عامة ،

(١) أخرج مسلم في صحيحه (٨٥٦) كتاب الجمعة من حديث أبي هريرة وحذيفة رضي الله عنهما أنهما قالَا : قال رسول الله ﷺ : « أخذ الله عن الجمعة من كان قبلنا ، فكان لليهود يوم السبت ، وكان للنصارى يوم الأحد ، فجاء الله بنا فهدانا ليوم الجمعة ، فجعل الجمعة والسبت والأحد ، وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة ، نحن الآخرون من أهل الدنيا ، والاولون يوم القيامة المفضل لهم قبل الخلائق » .

هي أن الآيات التي تأتي مُصَدِّقَةً للرسل في البلاغ عن الله تعالى قد تكون من عند الله وباختياره سبحانه ، وقد تكون باختيار المرسل إليهم أنفسهم ، وقد كان من بنى إسرائيل أن كذبوا بهذه وهذه ، ولذلك قال تعالى :

﴿ وَمَا مَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ﴾ [الأنعام]

أي : لكونهم يقترحون الآية ثم يكذبونها ، فأمرهم تكذيب في تكذيب .

وقصة السبت ذُكِرَتْ في مواضع كثيرة ، مثل قوله تعالى :

﴿ وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ^(١) الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِجَابُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا هَسْبُ لَهُمْ وَلَا يَنْتَفِعُونَ مِنْهَا إِلَّا الْهَسْرَةُ وَالْأَسْفُ فَيَقُولُونَ لَوْلَا تَأْتِيهِمْ فِي الْغَدِ فَيُخَيَّبُ اللَّهُ رَجَاءَهُمْ ﴾ [الأنعام]

لقد نقض اليهود عهدهم مع الله كعادتهم ، وأخلفوا ما التزموا به ، ونهبوا الصيد في يوم السبت ، فكانهم الله وأغاثهم ، فكانت تأتيتهم الحيتان والأسماك تطفو على سطح الماء كالشراع ، ولا ينتفعون منها بشيء إلا الحسرة والأسف ، فيقولون : لعلها تأتي في الغد فيخيئ الله رجاءهم :

﴿ وَيَوْمَ لَا يَسْبُحُونَ لَا تَأْتِيهِمْ^(٢) ﴾ [الأنعام]

وقد سُمِّيَ القرآن الكريم ذلك منهم اعتداءً ؛ لأنهم اعتدوا على ما شرع الله ، قال تعالى :

(١) اختلف المفسرون في تحديد هذه القرية ، فقال ابن عباس : هي قرية على شاطئ البحر بين مصر والمدينة يقال لها أيلة . وقال ابن شهاب الزهري : هي طبرية . وقال سعيد بن جبير : هي مدين ، أوردها السيوطي في الدر المنثور (٥٨٧/٢) .

سُورَةُ النِّحْلِ

﴿٨٢٨١﴾

﴿وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ (٦٥)

[البقرة]

وقوله تعالى :

﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ (١٢٩)

[النحل]

كلمة (اخْتَلَفُوا) تُوحى بوجود طائفتين متناقضتين فى هذه القضية ، والحقيقة أن الخلاف لم يكن بين اليهود بعضهم البعض ، بل بينهم وبين نبيهم الذى اختار لهم يوم الجمعة ، فخالفوه واختاروا السبت ، فجعل الله الخلاف عليهم .

فالمعنى : إنما جعل السبت حُجَّةً على الذين اختلفوا فيه ؛ لأنه أثبت عدوانهم على يوم العبادة ، فبعد أن اقترحوه واختاروه انقلب حُجَّة عليهم ، ولبلاً لإنانتهم .

ولو تأملنا قوله :

﴿عَلَى الَّذِينَ﴾ (١٢٩)

[النحل]

نجد أن كلمة (على) تدلُّ على الفوقية أى : أن لدينا شيئاً أعلى وشيئاً أدنى ؛ فكان السبت جاء ضد مصلحتهم ، وكان خلافهم مع نبيهم انقلب عليهم .

ومن ذلك قوله تعالى :

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ (٦)

[الرعد]

(١) أى : فى يوم الجمعة . اختلفوا على نبيهم موسى وهيسى . روجه الاتصال بما قبله أن النبى ﷺ أمر باتباع الحق . وحذر الله الأمة من الاختلاف عليه فيشدد عليهم كما شدد على اليهود . [تالة القرطبي فى تفسيره ٢/٢٩٢٧] .

يقولها بعضهم على معنى (مع ظلمهم) نقول : المعنى صحيح ، ولكن المسمية لا تقتضى الطو ، فلو قلنا : مع ظلمهم فالمعنى أن المغفرة موجودة مع الظلم مجرد معية ، أما قول الحق سبحانه :

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذَر مَغْفِرَةً لِلنَّاسِ عَلَى ظَلَمِهِمْ﴾ (٦)

[الرعد]

أى : أن المغفرة عكّت على الظلم ، فالظلم يتطلب العقاب ، ولكن رحمة الله ومغفرته عكّت على أن تعامل الظالم بما يستحق ، فرحمة الله سبقت غضبه ، ونفس الملحظ نجده فى قول الحق سبحانه :

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ (٣٩)

[إبراهيم]

فالكبر كان يقتضى عدم الإنجاب ولكن هبة الله علت على سنة الكبر .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ
وَحَدِّ لَهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ
عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ (١٢٥)

فبعد أن تحدثت الآيات عن النموذج الإيماني الأعلى فى الإنسان فى شخص نبي الأنبياء إبراهيم ، وجعلت من أعظم مناقبه أن الله أمر خاتم رسله باتباعه ، أخذت فى بيان الملامح العامة لمنهج الدعوة إلى الله .

قوله : ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ﴾ (١٢٥)

[النحل]

الحق تبارك وتعالى لا يوجه هذا الأمر بالدعوة إلى رسوله ﷺ إلا وهو يعلم أنه سيفقد ما أمر به ، وسيقوم بأمر الدعوة ، ويتحمل مسئوليتها .

﴿ادْعُ﴾ : بمعنى دُلْ الناس وارشدهم .

﴿سَبِيلَ رَبِّكَ﴾ (١٢٥)

[النحل]

السبيل هو الطريق والمنهج ، والحكمة : وَضْعُ الشيء في موضعه المناسب ، ولكن لماذا تحتاج الدعوة إلى الله حكمة ؟

لأنك لا تدعو إلى منهج الله إلا مَنْ انحرف عن هذا المنهج . وعن انحرف عن منهج الله تجده ألف المعصية وتعود عليها ، فلا بد لك أن ترفق به لتخرجه عما ألف وتقيمه على المنهج الصحيح ، فالشدة والعنف في دعوة مثل هذا تنفره ، لأنك تجمع عليه شذتين :

شدة الدعوة والعنف فيها ، وشدة تركك لما أحببَ وما ألفَ من أساليب الحياة ، فإذا ما ملكت معه مسلك اللين والرفق ، وأحسنْتَ عَرْضَ الدعوة عليه طارعه في أن يترك ما كان عليه من مخالفة المنهج الإلهي .

ومعلوم أن النصيح في عمومته ثَقِيلٌ على النفس ، وخاصة في أمور الدين ، فإياك أن تُشعر مَنْ تنصحه أنك أعلم منه أو أفضل منه ، إياك أن تواجهه بما فيه من النقص ، أو تخرجه أمام الآخرين ؛ لأن كل هذه التصرفات من الداعية لا تأتي إلا بنتيجة عكسية ، فهذه الطريقة تنثير حفيظته ، وربما دَعَتْهُ إلى المكابرة والعناد .

وهذه الطريقة في الدعوة هي المرادة من قوله تعالى :

﴿بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ (١٢٥)

[النحل]

ويُروى في هذا المقام - مقام الدعوة إلى الله بالحكمة والموعظة

المسنة - قصة دارت بين الحسن والحسين رضي الله عنهما ، هذه القصة تجسيدٌ صادق لما ينبغي أن يكون عليه الداعية .

فَيُروى أنهما رآيا رجلاً لا يُحسن الوضوء ، وأرادا أن يُعلماه الوضوء الصحيح دون أن يجرحاً مشاعره ، فلما كان منهما إلا أنهما افتتعا خصومة بينهما ، كل منهما يقول للآخر : انت لا تُحسن أن تتوضأ ، ثم تماكما إلى هذا الرجل أن يرى كلا منهما يتوضأ ، ثم يحكم : أيهما أفضل من الآخر ، وتوضأ كل منهما فأحسن الوضوء ، بعدها جاء الحكم من الرجل يقول : كل منكما أحسن ، وأنا الذي ما أحسنت .

إنه الوعظ في أعلى صورة ، والقنوة في أحكم ما تكون .

مثال آخر للدعوة بضربه لنا الرسول ﷺ ، حينما أتاه شاب في فورة شبابيه ، يشتكي عدم صبره عن رغبة الجنس ، وهي - كما قلنا - من أشرس الفرائز في الإنسان .

جاء الشاب وقال : « يا رسول الله إئذن لي في الزنا » .

هكذا تجرأ الشاب ولم يُخف عِلته ، هكذا لجأ إلى الطبيب ليطلب الدواء صراحة ، ومعرفة العلة أول خطوات الشفاء . فماذا قال رسول الله ؟

انظر إلى منهج الدعوة ، كيف يكون ، وكيف استلّ رسول الله ﷺ الداء من نفس هذا الشاب ؟ فلم يزجره ، ولم ينهره ، ولم يؤذنه ، بل أخذه وربّت على كتفه في لطف ولين ، ثم قال :

« أتحب لأمك ؟ قال : لا يا رسول الله ، جعلتُ فداك . قال : فكلّك الناس لا يحبونه لامهاتهم ، قال : أُنّبه لأختك ؟

ويكتفى بالتوجيه العام دون أن يجرح أحداً من الناس على حد قولهم في الأمثال : إياك أعنى واسمعى يا جارة .

ومن ذلك ما كان يلجأ إليه العقلاء في الريف حينما يتعرض أحدٌ للسرقة ، أو يضيع منه شيء ذو قيمة ، فكانوا يعلنون عن فقد الشيء الذي ضاع أو سُرق ويقول : ليلة كذا بعد غياب القمر سوف نرمى التراب .

ومعنى « نرمى التراب » أن يحضر كل منهم كمية من التراب يلقيها أمام بيت صاحب هذا الشيء المفقود ، وفي الصباح يبحثون في التراب حتى يعثروا على ما فقد منهم ، ويصلوا إلى ضالّتهم دون أن يُفتضح الأمر ، ودون أن يُجرّج أحد ، وربما لو واجهوا السارق لأنكر وتعتدت المسألة .

وقوله سبحانه :

﴿ وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۖ (١٢٥) ﴾

[النحل]

والجدل مناقشة الحجج في قضية من القضايا ، وعلى كلّ من الطرفين أن يعرض حُجَّتَه بالتي هي أحسن . أي : في رفق ولين ودون تشنج أو عُسْرَة .

ويجب عليك في مواقف الجدل هذا ألا تُغضب الخصم ، فقد يتمحك في كلمة منك ، ويأخذها ذريعة للانصراف من هذا المجلس .

وقوله سبحانه :

﴿ إِنَّ دِينَكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (١٢٥) ﴾

[النحل]

سُورَةُ الْفَخْلِ

٨٢٨٧

قد يتساءل البعض : ما علاقة هذا التذليل للآية بموضوع الدعوة إلى الله ؟

يريد الحق سبحانه أن يبين لنا حساسية هذه المهمة ، وأنها تُبنى على الإخلاص لله في توجيه النصيحة ، ولا ينبغي للداعية أبداً أن يَنشأ في دعوته ، فيقصد من ورائها شيئاً آخر ، وقد تقوم بموعظة وفي نفسك استكبار على المرعوظ ، أو شعور أنك أفضل منه أو أعلم منه .

ومن الناس - والعياذ بالله - مَنْ يجمع القشور عن موضوع ما ، فيظن أنه أصبح عالماً ، فيضرب الناس أكثر مما ينفعهم .

إذن : إنَّ ثَبُلَ الغش في شيء فإنه لا يُقبل في مجال الدعوة إلى الله ، فإياك أن تَنشأ بالله في الله ؛ لأنه سبحانه وتعالى أعلم بمن يضل الناس ، ويصدّهم عن سبيل الله ، وهو أعلم بالمهتدين .

ثم يقول الحق سبحانه ^(١) :

﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾

نلاحظ أن هذا المعنى ورد في قوله تعالى :

﴿ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ .. (١٩٤) ﴾

[البقرة]

(١) سبب نزول الآية : روى الدارقطني عن ابن عباس قال : لما انصرف المشركون عن قتلى أحد - انصرف رسول الله ﷺ فرأى منظرًا سيئاً ، رأى حمزة قد شق بطنه ، واضطلم أنفه ، وجهدت أنفاه ، فقال : . لو لا أن يحدن النساء لو تكون سنة بعدى لشركته حتى يبعثه الله من بطون السباع والطير لأمكن مكانه يسمين رجلاً ، فنزلت هذه الآية إلى قوله تعالى ﴿ وَاصْبِرْ مَا صَبَرَكَ إِلَّا بِاللَّهِ .. (١٧٧) ﴾ [النمل] فمسير رسول الله ﷺ ولم يمش بأحد . ذكره القرطبي في تفسيره (٢٩٢٨/٥) والواحدى في . اسباب النزول . (ص ١٦٢) .

وبمقارنة الآيتين نرى أنهما يقرران المثلية في رد الاعتداء :

﴿لَعَاقِبُوا بِمِثْلِ (١٢١)﴾ [النحل]

و ﴿فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ (١٢٢)﴾ [البقرة]

إنن : الحق سبحانه ، وإنْ شرع لنا الرد على الاعتداء بالمثل ، إلا أنه جعله صعباً من حيث التنفيذ ، فمن الذي يستطيع تقدير المثلية في الرد ، بحيث يكون مثله تماماً نون اعتداء ، ودون زيادة في العقوبة ، وكان في صعوبة تقدير المثلية إشارة إلى استحباب الانصراف عنها إلى ما هو خير منها ، كما قال تعالى :

﴿وَلَقَدْ صَبَّرْكُمْ لَوْ أَنَّ خَيْرَ لِلصَّابِرِينَ (١٢٣)﴾ [النحل]

فقد جعل الله في الصبر سعة ، وجعله خيراً من رد العقوبة ، ومقاساة تقدير المثلية فيها ، فضلاً عما في الصبر من تأليف القلوب ونزع الأحقاد ، كما قال الحق سبحانه :

﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ لِمَاذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ (٣٤)﴾ [فصلت]

ففي ذلك دفع لشراسة النفس ، وسد لمنافذ الانتقام ، وقضاء على الضغائن والأحقاد .

وقوله : ﴿لَوْ أَنَّ خَيْرَ لِلصَّابِرِينَ (١٢٣)﴾ [النحل]

الخيرية هنا من وجوه :

أولاً : في الصبر وعدم رد العقوبة بمثلها إنهاء للخصومات ،

وراحة للمجتمع أن تقزعه سلسلة لا تنتهي من العداوة .

ثانياً : مَنْ ظَلَمَ مِنَ الْخَلْقِ ، فصبر على ظلمهم ، فقد ضمن أن الله تعالى في جواره : لأن الله يغار على عبده المظلوم ، ويجعله في معيته وحفظه : لذلك قالوا : لو علم الظالم ما أعدّه الله للمظلوم لَضُنَّ عليه بالظلم .

والمتتبع لآيات الصبر في القرآن الكريم يجد تشابهاً في تنزيل بعض الآيات .

يقول تعالى :

﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ١٧﴾ [لقمان]

وفي آية أخرى :

﴿وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ٤٣﴾ [الشورى]

ولا ننسى أن المتكلم هو الله ، إذن : ليس المعنى واحداً ، فلكل حرف هنا معنى ، والمواقف مختلفة ، فانظر إلى دقة التعبير القرآني .

ولما كانت المصائب التي تصيب الإنسان على نوعين :

النوع الأول : هناك مصائب تلحق الإنسان بقضاء الله وقدره ، وليس له غريم فيها ، كمن أصيب في صحته أو تعرض لجائحة في ماله ، أو انهار بيته .. إلخ .

وفي هذا النوع من المصائب يشعر الإنسان بالهم الفقد ولذعة الضسارة ، لكن لا ضغن فيها على أحد .

إن : الصبر على هذه الأحداث قريب ؛ لأنه ابتلاء وقضاء وقدر ،
فلا يحتاج الأمر بالصبر هنا إلى تأكيد ، ويناسبه قوله تعالى :

﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (١٧)﴾ [لقمان]

أما النوع الآخر : فهو المصائب التي تقع بفعل فاعل ، كالقتل
مثلاً ، فإلى جانب الفقد يوجد غريم لك ، يثير حفيظتك . ويهيج
غضبك . ويدعوك إلى الانتقام كلما رأيت ، فالصبر في هذه أصعب
وحمل النفس عليه يحتاج إلى تأكيد كما في الآية الثانية :

﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (٤٣)﴾ [الشورى]

فاستعمل هنا لام التوكيد : لأن الصبر هنا شاق . والفرصة متاحة
للسيطان ليؤلب القلوب ، ويثير الضغائن والأحقاد .
كما نلاحظ في الآية الأولى قال : (وَأَصْبِرْ) .

وفي الثانية قال : (صَبَرَ وَغَفَرَ) لأن أمامه غريماً يدعو له لأن
يغفر له .

ويُحكى في قصص العرب قصة اليهودي المرابي الذي أعطى
رجلاً مالاً على أن يردّه في أجل معلوم ، واشترط عليه إن لم يَفِ
بالسداد في الوقت المحدد يقطع رَطلًا من لحمه . ووافق الرجل ،
وعند موعد السداد لم يستطع الرجل أداء ما عليه .

فرفع اليهودي الأمر إلى القاضي وقص عليه ما بينهما من اتفاق ،
وكان القاضي صاحب قِطنة فقال : نعم العقد شريعة المتعاقدين ،
وأمر له بسكين . وقال : خذ من لحمه رَطلًا ، ولكن في ضربة

واحدة ، وإن زاد عن الرطل أو نقص أخذناه من لحملك أنت .

ولما رأى اليهودى مشقة ما هو مُقَدِّم عليه أثر السلامة وتصالح مع خصمه .

والسؤال الآن : ما علاقة^(١) هذه الآية :

﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ (١٧٦) ﴾ [النحل]

بما قبلها :

﴿ اذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ (١٧٥) ﴾ [النحل]

الدعوة إلى الله منهج يلفت الإنسان - خليفة الله في أرضه - أن يلتزم بمنهج الله الذي استخلفه ، ووضع له هذا المنهج لينظم حركة حياته ، والداعية يواجه هؤلاء الذين يُفسدون في الأرض ، ويصققون لأنفسهم مصالِح على حساب الغير ، والذي يحقق لنفسه مصلحة على حساب غيره لا بُدَّ أن يكون له قوة وقدرة ، بها يطغى ويستعلى ويظلم .

فإذا جاء منهج الله تعالى ليعمل حركة هؤلاء ويُخرجهم مما ألقوه ، وينزع منهم سلطان الطغيان والظلم ، ويسلبهم هذا السوط الذي يستفيدون به ، فلا بُدَّ أن يُجادلوه ويصادموا ويقفوا في وجهه ، فقد جمع عليهم شدة النصيح والإصلاح ، وشدة ترك ما ألقوه .

(١) قال القرطبي في تفسيره (٣٩٢٨/٥) : - المعنى متحمل بما قبلها من المكي اتصالاً حسناً ، لأنها تتدرج الترتيب من الذي يُدعى ويوعظ ، إلى الذي يجادل ، إلى الذي يجازي على فعله ، ولكن ما روى الجمهور أصح ، وذلك في أن هذه الآية مدنية

فعلى الداعية - إذن - أن يتحلى بالحكمة والموعظة الحسنة ، وأن يجادلهم بالتي هي أحسن ، فإذا ما تعدى أمرهم إلى الاعتداء على الداعية ، إذا ما استشرى الفساد وغلبت شراسة الطباع ، فسوف نحتاج إلى أسلوب آخر ، حيث لم يعد يُجدي أسلوب الحكمة .

ولا بد لنا أن نقف الموقف الذى تقتضيه الرجولة العادية ، فضلاً عن الرجولة الإيمانية ، وأن يكون لدينا القدرة على الرد الذى شرعه لنا الحق سبحانه وتعالى ، نون أن يكون عندنا لَدَد فى الخصومة ، لو إسراف فى العقوبة .

فجاء قوله تعالى :

﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ... (١٢٦) ﴾

[النحل]

وفى الآية تحذير أن يزيد الرد على مثله ، وبذلك يتعلم المحصرون أنك خاضع لمنهج رباني عادل يستوى أمامه الجميع ، فهم وإن انحرفوا وأجرموا فإن العقاب بالمثل لا يتعداه ، ولعل ذلك يلفتهم إلى أن الذى أمر بذلك لم يطلق لشراسة الانتقام عنانها ، بل هدأها ودعاها إلى العفو والصفح ، ليكون هذا ادعى إلى هدايتهم .

وهذا التوجيه الإلهي فى تقييد العقوبة بمثلها قبل أن يتوجه إلى أمته ﷺ توجه إليه ﷺ فى تصرف خاص ، لا يتعلق بمؤمن على عموم إيمانه ، ولكن بمؤمن حبيب إلى رسول الله ، وصاحب منزلة عظيمة عنده ، إنه عمه وصاحبه حمزة بن عبد المطلب سيد الشهداء . نسي الله عنه .

فقد مثل به الكفار فى أحد ، وشقت مذب بطنه ، ولاكت كبده ،

فَشَقَّ الْأَمْرَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَأَثَّرَ فِي نَفْسِهِ ، وَوَاجَهَ هَذَا الْمَوْقِفَ بِعَاطِفَتَيْنِ : عَاطِفَتِهِ الْإِيمَانِيَّةِ ، وَعَاطِفَةِ الرَّحْمِ وَالْقَرَابَةِ فَهُوَ عَمَهُ الَّذِي آزَرَهُ وَنَصَرَهُ ، وَوَقَّفَ إِلَى جَوَارِهِ ، فَقَالَ فِي انْتِفَاعِهِ بِهَذِهِ الْعَاطِفَةِ :

« لَذُنْ أَظْهَرَنِي اللَّهُ عَلَيْهِمْ لِأَمَلَيْنِ بِثَلَاثِينَ رَجُلًا مِنْهُمْ » ^(١) .

وَلَكِنَّ الْحَقَّ سَبِّحَانَهُ الْعَادِلَ الَّذِي أَنْزَلَ مِيزَانَ الْحَدْلِ وَالْحَقَّ فِي الْخَلْقِ هَدًى مِنْ رَوْعِهِ ، وَعَدَّلَ لَهُ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ وَلَامَتَهُ مِنْ بَعْدِهِ ، فَقَالَ :

﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ .. ﴾ (١٢٦) [النحل]

وَالْمَتَأَمِّلُ لِلْأَسْطُوبِ الْقُرْآنِيِّ فِي هَذِهِ الْآيَةِ يَلْحَظُ فِيهَا دَعْوَةَ إِلَى التَّحَنُّنِ عَلَى الْخُصْمِ وَالرَّأْفَةِ بِهِ ، فَالْمَتَحَدِّثُ هُوَ اللَّهُ سَبِّحَانَهُ ، فَكُلَّ حَرْفٍ لَهُ مَعْنَى ، فَلَا تَأْخُذُ الْكَلَامَ عَلَى إِجْمَالِهِ ، وَلَكِنْ تَأَمَّلْ فِيهِ وَسَوْفَ تَجِدُ مِنْ وَرَاءِ الْحَرْفِ مَرَادًا وَأَنْ لَهُ مَطْلُوبًا .

لَمَّاذَا قَالَ الْحَقَّ سَبِّحَانَهُ : (وَإِنْ) وَلَمْ يَسْتَخْدَمْ (إِذَا) مِثْلًا ؟

إِنْ عَاقَبْتُمْ : كَانَ الْمَعْنَى : كَانَ يَحِبُّ أَلَّا تَعَاقِبُوا .

أَمَّا (إِذَا) فَتَنْفِيدُ التَّمْتِيقِ وَالذَّاكِيدِ ، وَالْحَقَّ سَبِّحَانَهُ يَرِيدُ أَنْ يُحَنِّنَ الْقُلُوبَ ، وَيَضَعُ رَدَّ الْعَقُوبَةِ بِمِثْلِهَا فِي أَضْيَقِ نِطَاقٍ ، فَهَذِهِ رَحْمَةٌ حَتَّى مَعَ الْأَعْدَاءِ ، هَذِهِ الرَّحْمَةُ تُحِبُّبُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ ، وَتَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ ، وَبِهَا يَتَحَوَّلُ هَؤُلَاءِ الْأَعْدَاءُ إِلَى جُنُودٍ فِي صُفُوفِ الدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ .

(١) أُرْوَاهُ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ (٥٩٢/٢) وَعَزَاهُ لِمُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ فِي السِّيَرَةِ .

كما أن في قوله : (عَاقِبْتُمْ) دليل على أن رد العقوبة يحتاج إلى قوة واستعداد ، كما قال تعالى :

﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُوهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ۚ﴾ [الأنفال]

كانه يقول : كونوا دائماً على استعداد ، وفي حال قوة تمكنكم من الرد إذا اعتدى عليكم ، كما أن في وجود القوة والاستعداد ما يردع العدو ويرهبه ، فلا يجرؤ على الاعتداء من البداية ، وبالقوة والاستعداد يُحفظ التوازن في المجتمع ، فالقوى لا يفكر أحد في الاعتداء عليه .

وهذا ما نراه الآن بين دول العالم في صراعها المحموم حول التسلح بأسلحة فائقة .

وكلمة : ﴿مَا عَوْقَبْتُمْ بِهِ ۚ﴾ (١٢٦) [النمل]

نلاحظ أن الرد على الاعتداء يُسمى عقوبة ، لكن الاستثناء الأول لما إذا نُسميه أيضاً عقوبة ؟

قالوا : لأن هذه طريقة في التعبير تسمى « المشاكلة »^(١) ، أي : جاءت الأفعال كلها على شاكلة واحدة .

ومن ذلك قوله تعالى :

(١) المشاكلة : مصطلح من مصطلحات بديع القرآن معناه : ذكر الشيء بلفظ غيره لوقوعه في صحنه تحقيقاً أو تقديراً . [الانطلاق في علمه القرآن ١٢٤٦/١]

[القبوري]

﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا﴾

لأن ردَّ السيئة لا يُسعى سيئة .

ولسائل في هذه القضية أن يسأل : طالما أن الإسلام يسعى في هذه المسألة إلى العفو ، فلماذا لم يُقرَّره من البداية ؟ وما فائدة الكلام عن العقوبة بالمثل ؟

نقول : لأن المجتمع لا يكون سليم التكوين إلا إذا آمن كل إنسان فيه على نفسه وعرضه وماله .. إلخ . وهذا الأمن لا يتأتى إلا بقوة تحفظه ، كما أن للمجتمع توازناً ، هذا التوازن في المجتمع لا يُحفظ إلا بقوة تضمن أداء الحقوق والواجبات ، وتضمن أن تكون حركة الإنسان في المجتمع دون ظلم له .

كما أن للحق سبحانه حكمة سامية في تشريع العقوبة على الجرائم ، فهدف الشارع الحكيم أن يحد من الجريمة ، ويمنع حدوثها : فلو علم القاتل أنه سيُقتل ما تجرأ على جريمته ، ففي تشريع العقوبة رحمة بالمجتمع وحفظ لسلامته وأمنه .

ونرى البعض يعترض على عقوبة الردة ، فيقول : كيف تقتلون من يرتد عن دينكم ؟ وأين حرية العقيدة إذن ؟

نقول : في تشريع قتل المرتد عن الإسلام تضيق لمنافذ الدخول في هذا الدين ، بحيث لا يدخله أحد إلا بعد اقتناع تام وعقيدة راسخة ، فإذا علم هذا الحكم من البداية فللمرد الحرية يدخل